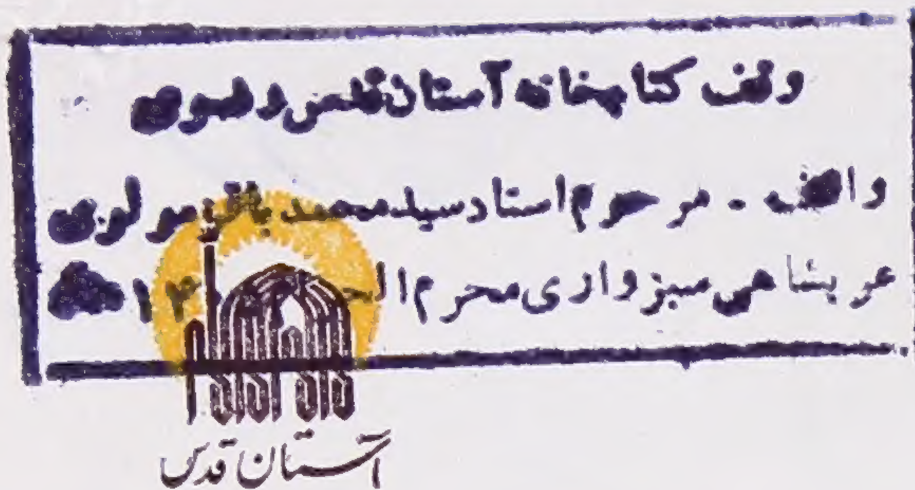


کتابخانه آستانقدس

اسم کتاب حاشیه بر ایضاح المبهم (ناتمام) عربی

مصنف عطاءالله الرضوی تبریزی

مؤلف

خطی نسخ ۸ سطری

چاپی

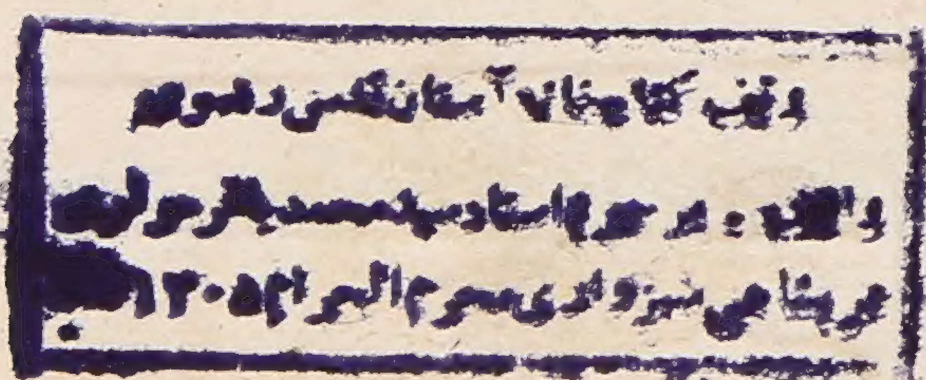
سال تحریر .... عدد اوراق ۶۶

جزء کتب منطق شماره خصوصی

شماره عمومی ۱۴۸۹۸ شماره قبض

واقف سید محمد باقر سبزواری تاریخ وقف

طول ۲۱ سم عرض ۱۶ سم شماره صفحات



هو المعين

هذه حاشية عطاء الله على ايضاح المبهم من معاني السلم

وبه بسم الله الرحمن الرحيم نستعين

نحمدك يا من شرح صدورنا بنور الايمان واعطانا
سبيل الحق بالبيّن والبرهان وعلمنا مغالطة ال
العدوان ونصلي على سيدنا نبي الانس والجان وعلى
آله قضايا الغفران ونتائج الفرقان وعليهم
الصلوة من الملك المنان وبعد فيقول احقر عباد
الله عطاء الله المحتاج الى ربه الغني ابن عبد الفتاح

بن

الغني بن حسن ه

قوله الطباطبائي طباطبا لقب ابرهيم بن اسمعيل بن حسن بن حسن بن علي عليهما السلام وكان الاصل قبا قبا فعبّر عنه بذلك لرثاثة في لسانه فان شجاعته وزهده وتقواه مذكورة في كتب التواريخ فراجعها فذكره بعد الحسن عليه السلام توضيح والكافي رعاية على ان اسماء الذي قبله كل واحد منهم اسم امام اذا الظاهر ان الامام مقدم على المأموم فتامل منه عفي عنه

بن محمد يوسف الحسني الحسيني الموسوي الرضوي الطباطبائي
طباطبائي التبريزي اني رأيت ايضاح المبهم من معاني السلم
لاجل الله منصورا مقبولا عند اهل داغستان الذين
هم الاعيان وليس مثلهم في الاعيان مختصرا لا يوجد فيه من
مسائل علم الميزان ليهتدي به الى مطولات البرهان و
براهين الفرقان وعثر على فكر الفاتر ونظر القاصر من دقائق
العلم الذي هو معلم القادر الناصر مسائل توجب التفكر
ولا يطرق اليه التطويل فكتبت له حاشية مثبتة و

خالصة فيها بالمدح تحفة الى حضرة المولى الاعظم والافخم

والامام الاكرم والاعلم نتيجة الاوصياء وسيد

الاولياء وقاطع الاشقياء وثمرة الاتقياء

وعماد الارض والسماء وفخر درر المصطفى وذي

حكمة المرتضى وازهر زهر حديقة الزهرى وذي

الطريقة والشريعة الغرّى صدر الاماجد وقرة

الاحاجل ودستور العالمين وسلطان السلاطين

الذين ملكهم المستعاد والثناء بهم المعاد الائق

به

به ولآبائه الكرام واجداده العظام هو النبأ

المكنون والجوهر الذي تجسّد من نور من القدس

ظاهر اللهم اجعلنا من انصاره واشياعه بحق

محمد وآله عليه وعليهم الصلوة والسلام ما الموال

وطلع هلال وسمع القسوة من الاهلال وما لاح نجم في

السماء وما بكت مطوقة شجوا على فنن السدرة وما

طلعت شمس كفا كل شارق وما هطلت على عل واضح

النجي وما اغطوطش الغريب واسود لونه وما سطول

اللهم ذكرك في صدري بابي انتم وامي يا ساداتي وما مس

جنبي الارض الا ذكرتكم كذا خلدي يا هاشميات في الورى

ثم افتتح الشارح ديباجة شرحه بالبسملة والحمدلة

اقتداء بحديث سيد المرسلين مما رواه الخطيب في جامعه

وقدم التسمية على التحميد اقتفاء لكتاب رب العالمين

ملاحظة في الاول الحقيقي والثاني اضافي او في كليهما العرفي

او الادعائي او يجعل الباء فيها للاستعانة فلا يرد

المحذور والتصلية لورود الامر من امر الامور جل وعظم

في

في كتابه الكريم وعلى آله تيمنا بحديث نبيه الجسيم والاهتما

رعاية لمكالمة النسيم اذ الظاهر فمن ذهب الى السلطان

للنحر والاحسان يرعى خدمانه بالدر والمرجان وغيرهما

من الالوان فها انا اشرع في المقصود فاقول بعون

الله الملك المعبود **قوله** الحمد هو فعل ينبئ عن تعظيم

المنعم لكونه منعما ولا يقال الا في الحي والشكر والمدح

النسبة بينها الخ بعيد هذا ان شاء الله تعالى **قوله**

لله هو علم على الاصح لذاته المستجمع لجميع صفاته الثبوتية

والسّلبيّة وسيجيء بعد هذا حكمه انشاء الله تعالى

قوله الملهم للصّواب الالهام من الافعال للتّعدية

بمعنى القاء الخير في قلب الغير والصّواب ضدّ الخطاء اى

الملقي للصّواب بشفقته لقلب عباده وقيل الصّواب

السّداد فعلى هذا يكون المعنى الملقي عباده على سبيل

سداد لانّ السّداد ملازم للسّبيل في اكثر الاوقات

قوله والصّلوة والسّلام الصّلوة هنا بمعنى الرّحمة

اذا نسبت الى الله جلّ ذكره ومن العباد وسيلة

الى

٥

الى الوصول الى جنابه صلى الله عليه واله وسلّم روى

صاحب مجمع البحرين عن بعض افاضل الصّلوة وان كانت

بمعنى الرّحمة لكنّ المراد بها هنا الاعتناء باظهار

شرفه ورفع شانه والسّلام من اسماء الله لكن

هنا طريق السّلامة من العذاب لانه عليه السّلام

بل النار هو ايضا كالصّلوة وسيلة الى الوصول الى

جنابه عليه السّلام وانّما قدّم الصّلوة على السّلام

لانّها عامّ وهو خاصّ كما قدّم المصنّف الحمد على مقبل

اولاً لكونه عاماً والمقيد ثانيا لكونه خاصاً قوله

الناطق بالحكمة والمراد من النطق التكلم والحكمة الشريعة

وقيل يقال فلان صاحب حكمة اذا كان متقناً للامور

وقال صاحب مجمع البحرين قوله تعالى ولقد آتينا

لقمن الحكمة وقال عليه السلام الفهم والعقل وفي الحديث

اولياء الله نطقوا فكان نطقهم حكمة اراد بها صلاح

امور الاخروية لا الدنيوية والجملة معاً صفة له ع

عليه السلام والمعنى الناطق لامور الاخروية لانه

عليه

عليه السلام قوله وفصل الخطاب عطف على قوله با

الناطق بالحكمة واضافته من قبيل جرد قطيفة اى

الناطق بالحكمة والخطاب الفاصل بين الحق والباطل

وفي قوله الناطق والفصل والخطاب وكذا الحكمة على

اعتبار البراعة الاستهلال وهي في الاصل تطلق

على معاني كثيرة كما ذكر في كتب البديع ولا سيما انوار الربيع

ومنها رفع الصوت لروية الهلال وفي الاصطلاح موافقة

مقالات الديباجة بالمطلوب الذي يدون الكتاب

عليه قوله وعلى آله اى اهله باعتبار اصل عند
الجمهور خلافا للكسائى وهم عبارة عندنا عن مولانا
وسيدنا امير المؤمنين وزوجته سيدة النساء العالمين
واحد عشر اولادهما الائمة الطاهرين المؤيدين
من عند الله والمنصوص فى الامامة كالسلسلة
الذهب عليه وعليهم الصلوة والسلام ماذرقت
الشارق وما برق البارق قوله واصحابه عطف على
قوله وآله وهو جمع صاحب هم الذين ادركو صحبة
النبى

النبى صلى الله عليه واله وسلم وانما قدم الآل على
الاصحاب لانهم سادات الزمان وامناء الرحمن و
شرفاء الله وان باعتبار احاديث التى وردت فى شانهم
فى كتب اثنى عشرية عليهم السلام والكتب التى صنفهم
من اهل السنة والجماعة المحققون والفاضلون
الذين عليهم اعتماد القوم مثلا شرح البخارى وبحر
المحيط ومصابيح شريف وغيرها ولاسيما اظهر ادل
عليها يوم الغدير ويوم المباهلة فتأمل قوله ومن

يعمّهم باحسان على الدوام التعميم من العمّ بمعنى الشامل مثل

عمّهم بالعطيّة اى شاملوها كالتفعّل بمعنى المطاوعة

والاحسان اعطاء الله الرزق على عباده فى الدنيا

والآخرة والدوام من النبوة والمعنى والصلوة والسلا

ايضًا على من يشتمل باعطاء الله الرزق على الدوام

اى فى الدنيا والآخرة فخرج بهذا القيد غير المؤمن قوله

وبعد فيقول الواو نايب مناب اما وبعد من الظروف

الغايات والفاء لتوهّم اما قبل بعد على الأصحّ لكونه

بمعنى.

بمعنى الشرط ولصوقه الاسم لكونه مبتدأ قوله الدمنهوري

دمنهور بكسر الدال المهملة وفتح الميم وسكون النون

وضمّ الهاء وسكون الواو قرية من الاغستان

والياء للنسبة واللام للتعريف لكونها صفة

لأحد قوله التوفيق من الله تعالى توجيه الأسباب

نحو المطلوب الخير قوله المبتدئين صفة للطلبة

للتخصيص بعد العام لأن الطلبة اقسام ثلثة قسم

ابتدء اولًا ولكن لا يقدر على ضبط مسائلها فيقال له المبتدى

وقسم يضبط مسائلها ولكن لا يقتدر على اتيان مثله
فيقال له المتوسط وقسم يقتدر على كليهما فيقال له
المنتهى ولذا لم يجعلها من قبيل خل واول قوله سلم المنطق
السلم ما له ادراج يصعد به الى العلوى ويصاب
الى السفلى والمنطق كما سيجئ انشاء الله تعالى هو آلة
قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطاء فى
الفكر قوله يكون فى غاية اللين الغاية من النهاية
ومنها الحديث الموت غاية المخلوقين قال صاحب
بجمع

بجمع البحرين اى نهايتهم التى ينتهون اليها واللين ضد
الخشونة يقال لان الشئ يلين لينا وشئ لين ولين
مخفف منه وهذا الكلام صفة لشرح اى اشرح له
شرحا سهل المأخذ نهاية ولا يكون مشكلا له قوله
وان لا ازيد الخ شرط بعد شرط لاشتراطه او ترغيب
للمبتدئ قوله ليطفوا الخ الطفو من باب تعب اى الوجود
يقال طفوه اى وجده وطفوت بالضالة اى وجدتها
وفى الاول حصل الفوز والصلاح والحفاظ صيغة مبالغة من

الحفظ كالطوال هذا جواب عن سوال مقدر تقديره

كان السائل سئل لم شرطوا بك المبتدئ بان تشرح

له وان لا تخل له فاجاب بقوله ليظفر الخ **قوله** فاجبته

هذا اما جواب للشرط الظاهر او للمحذوف اى اذا

كان الحال على هذا المنوال فاجبته **قوله** كما نفع باصله

اى كما نفع الله تعالى بالسلم الذى هو المتن والاصل

لايضاح المبهم معنى فى قوته صعد الى المطولات بالفهم

وكذا ارجو ان ينفع الله تعالى وقوله مستعينا الى

ذلك

ذلك القدير جملة دعائية لا محل لها من الاعراب

لكونها جملة معترضة **قوله** الثناء هو الذكر الحسن

والكلام الجميل يقال اثنيت على زيد بالالف مدحته

واستعماله فى الجميل اكثر من القبيح ومنه قول نبينا

صلى الله عليه وآله وسلم لا احصى ثناء عليك

انت كما اثنيت على نفسك **قوله** او غيره اى الى غيره

الحامد **قوله** مع ابدال الخ اى كما قلت فعل ينبئ

عن تعظيم المنعم بسبب انعامه على الحامد وغيره

وهكذا تقول فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب انعامه
على الشاكر وغيره **قوله** به الضمير المجرور راجع الى
لما الموصول والمراد كل شئ اعطى الله عليه
قوله عليه الضمير راجع الى الحامد وغيره الى المنعم
بصيغة المفعول **قوله** الى ما الخ هذا القول متعلق
بقوله صرف العبد والمراد من الموصول السماع
والبصارة مصدر بين والرزق وغيرها مثلا خلق
الرزق للجوع والسمع للسماع والبصر للبصارة و
غيرها

وغيرها **قوله** والنسبة بين الثلثة اى الحمد والشكر
والمدح ثم اعلم ان الحمد فى اللغة هو الوصف بالجميل على
جهة التعظيم وفى الاصطلاح فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بكونه
منعما ولا يقال الا فى الحى والشكر فى اللغة كذلك وفى الاصطلاح
صرف العبد جميع ما انعم الله عليه من السمع والبصر
وغيرهما والمدح فى اللغة كما مر من انه الثناء الحسن
وفى الاصطلاح هو الثناء باللسان على الجميل اختياريا
كان او غيره كما يقال ملحت اللؤلؤ لصفائه مثلا والنسبة

بين الاولين على ما ذكره بعض المحققين يتصور على ستة

اوجه الاولى انها بين الحمد اللغوي والاصطلاحي العموم

والخصوص من وجه وذلك لتصادقهما في الوصف با

باللسان في مقابلة الفاضلة وهي النعمة السائرة

الى الغير ولتفارقهما في فعل القلب والجوارح وصدق

الحمد العرفي بدون اللغوي العكس في الوصف باللسان

في مقابلة الفضيلة وهي النعمة الغير السارية الى الغير

والثاني انها بين الشكر اللغوي والاصطلاحي العموم والخصوص

مطلقا

مطلقا وذلك لصدق الشكر اللغوي على كل ما صدق عليه العرفي

من غير عكس كلي لصدق اللغوي على انحاء كل العرفي من فعل

القلب واللسان وافعال الجوارح دون العرفي اللغوي

انها بين الحمد اللغوي والشكر العرفي العموم والخصوص

مطلقا ايضا وذلك لانه لما تحقق صرف العبد

الجميع تحقق الوصف باللسان من غير عكس كلي و

المراد من الحمد اللغوي وهو الوصف باللسان

وما يقوم مقامه فلله احسن ما قيل من انواع الاجناس

ونظر البعض الرابعة انها بين الحمد العرفي والشكر اللغوي
العموم والخصوص مطلقا ايضا وذلك لصدق
الحمد العرفي بدونه في مقابلة النعمة الواصلة
الى غير الشاكر هذا ان قيدت النعمة في الشكر اللغوي
بوصولها الى الشاكر على ما قيل لكن اذا لم يقيد فبينهما
متساويان الخامسة بين الحمد والشكر العرفيين
ايضا العموم والخصوص مطلقا وذلك لصدق
الحمد العرفي على كلما صدق عليه الشكر العرفي من
غير

غير عكس كلي لصدق الحمد العرفي على كل واحد
من فعل القلب واللسان وافعال الجوارح
دون الشكر العرفي فانه لا يصدق الا على
المجموع السادسة انها بين الحمد والشكر
اللغويين العموم والخصوص من وجه وذلك لان
الحمد اللغوي قد يترتب على الفضائل وهي جمع فضيلة
كما مر معناها آنفا والشكر اللغوي تخصص بالفواضل
فهي جمع فاضلة وقد علم معناها ايضا فصدق كل منهما

في الوصف باللسان في مقابلة الانعام ويصدق الد
الشكر اللغوي بدون الحمد اللغوي في فعل القلب و
افعال الجوارح في مقابلة الفاضلة والحمد اللغوي
بدون الشكر اللغوي في الوصف باللسان في مقابلة
الفضيلة كحمدت زيداً على شجاعته والفرق بين المدح
والحمد العموم والخصوص مطلقا لأن الحمد يختص بفاعل
المختار دون المدح كما يشهد له موارد الاستعمال
دون المدح كما علم قبل هذا ولأن الحمد يعتبر فيه التعظيم
دون

دون المدح فتأمل **قوله** كشف اللثام اللثام الستر و
المراد منه هنا المتن وهو والكشف متعاصفة للشرح
قوله والله في اصله اختلفوا الجمهور ومنهم من ذهب
الى انه مشتق من لاه يليه اى تستر ثم ادخلت
عليه الألف واللام اجرى مجرى اسم العلم كالحسن
والعباس ومنهم من ذهب الى انه مشتق تم وهذا
عند سيبويه ومنهم من الى انه من الاه معرفا باللام
فحذفت الهمزة الثانية المكسورة تخفيفا فقلبت

حركتها الى اللام الساكنة قبلها فصار اللاه فاجتمع
حرفان متجانسان متحركان فاسكن الأول ثم ادغم
فى الثانى فصار الله هذا عند صاحب الكشاف
وابى البقاء ومنهم من الى انه مشتق من اله بفتح
اللام باله الها والوهة والوهية وقيل الى
ومنهم من الى انه مشتق من اله بكسر اللام يقال
اله الرجل اذا تحير بالله تعالى فسمى الها لان
العقول تحيرت فى معرفته ومنهم من الى انه من
اله

اله الفصيل اذا ولع بامه وذلك لان العباد
يولعون بالتضرع الى الله تعالى فى الشدائد
ومنهم من الى انه ليس بمشتق عن شئ مستدلا
على انه لاستلزام ان الاشتقاق يقتضى سبق
المشتق منه على المشتق وهو محال فى لفظة الله
تعالى لاستلزام حدوث اسمائه تعالى عن ذلك
علوا كبيرا فالقول الاصح عندى ان لفظة الله
تعالى مشتق عن الشئ لان تقليد هذه المقالات

نكهة بعد الوقوع وكونه من المشتقات لا يستلزم
نقل منه عليه جل ذكره مع انه يمكن ان يكون
له اسم آخر ثم اطلقه بالنسبة الى هذا اللسان
وعلى اى حال انه علم على الاصح لذات واجب الوجود
المستجمع لجميع صفاته الثبوتية والسلبية والا
لما كان لا اله الا الله يصح فتامل قوله بمعنى اظهر
وكذا قال صاحب القاموس وخرجت جوارحه اى اظهرت
نجابته قوله فى المعقولات وهى خمس الحس المشتركة
والخيال

والخيال والواهمة والحافظة والمتصرفة قوله
فى المحسوسات وهى خمس ايضا السمع والبصر و
الذوق والشمة واللمس وسيجئ تعريفاتها و
مصرفها ان شاء الله تعالى قوله والمراد به هنا
وانما قال هنا لان له معان اخر مثل السيد والمنعم و
المربى والمتمم وغيرها ولا يطلق غير مضاف الا على الله
تعالى ولا يجوز استعماله باللام للمخلوق وبما جوزه
بعضهم عوضا عن الاضافة وقيل مخفف كمافى

قوله تعالى رب العالمين عند البعض قوله وفي ذكر

النتائج الخ لأن المواد من الفن ومن مقالاتها العلم

بنتائجها بالدليل وقد علم معنى البراعة الاستهلال

في حاشية الديباجة اصلا وفرعا قوله لم حمد

بالجملة الخ والحال انها تدل على الدوام والثبات

قوله ولم يحمد الخ وهي تدل على التجدد وهي موافقة

بانعام الله تعالى قوله اهم اي افضل لكونه ذاتا

والحمد صفة والذات متقدمة على الصفات خلافا

للمحقق

للمحقق الشريف حيث حمله على الاستحسان قوله والجواب الخ

من انه لم حمد بالجملة الاسمية ولم حمد بالفعلية قوله

وعن الثاني من انه لم قدم الحمد على الله مع ان تقديم الاسم

الكريم اهم قوله بجامع كون الخ هذا جواب عن سوال مقدر

تقديره ما المناسبة بين المشبه اعني العقل والمشبه

به اعني السماء فاجاب بما ترى قوله والجامع بين الخ

هذا ايضا دفع دخل مقدر قوله والجواب الخ من ان عطف

حط على اخرج من اي قبيل قوله وعن الثاني من ان الجهل

امر عدمى والسحاب امر وجودى ولا يصح تشبيه الوجودى
بالعدمى لكون الوجودى اشرف من العدمى **قوله** غاية
للمطلان غاية الازالة لا الاظهار **قوله** ففعل بجمال اى
حذفت اداة التشبيه من المشبه به اعنى الشموس
ثم قدم على المشبه فاضيف اليه **قوله** والمخدرات الخ
وهو اما يستعمل فى الهودج ومنه قول امرء القيس و
يوم دخلت الخدر خدر عنيزة ۞ فقالت لك الويلات
انك مرجلى وجمعه الخدور او يستعار للستر والحجلة
وغيرها

وغيرها ومنه قولهم خدرت الجارية وجارية مخدرة
اى مقصورة فى خدرها لا تبرز منه ومنه قولهم ايضا
خدر الاسد يخدر خدرا واخدر اخدارا اذا لزم عرينه
ومنه قول زهير بن ابى سلمى من خادر من ليوث الاسد
مسكنه ۞ من بطن عثر غيل دونه غيل وجمعه المخدرات
وههنا ايضا مستعار **قوله** ان البيت الاول اى الحمد لله
الذى قد اخرجا الخ **قوله** يغنى عنه والضمير المجرور راجع
الى البيت الثالث **قوله** الثانى اى السؤال الثانى **قوله**

كان الأولى اى سلمنا وفيها فائدة بعد الذكر ولم يذكرها

جنب الأول او الأول بجنبه قوله ان يذكر الخ هذه الجملة

منصوب المحل لكونها خبرا لكان قوله اولا هذا استثناء

على قوله بعيدة مستورة وقوله بسبب دقتها تاكيد

لقوله بعيدة مستورة لأنه من الظاهر ان الشئ

لا يكون بعيدة مستورة الا بسبب دقتها والمعنى

اعم من تكون بعيدة مستورة بسبب دقتها او لا تكون

بعيدة مستورة بسبب لينتها وسهولتها قوله

وحصا

حو صالح لأن فيها النتائج كما قدم فى حاشية النتائج

قوله فلم يبات جواب عن سوال مقدر فتدبر قوله

مطلقا اى بلا مقيد بنعمة او غيرها قوله المندرج الخ

لعدم كونه مقابلا بالنعمة قوله والواجب على الخ لكونه

فى مقابل النعمة قوله وليكون هذا علة بعد علة

او علة للتكرار قوله بمعنى عظم ومنه قول العباد

جل جلاله وعم نواله وعظم شانه فلا شئ مثله

قول ابن ابى الحديد وشاهد مريم جل عن ان يحده من

القوم نظم في الصحائف مكتوب **قوله** لكنهما متلازمان
الضميران المنصوبان راجعان الى الصلوة والصوم
ووجه التلازم بينهما ظاهر وهو ان من لم يصل
لكنه صام فلم يصح وكذا العكس فكان وجه التلازم
من جهة الصحة **قوله** شرعا منصوب على التمييز
وانما قال كذلك لانه لو لم يطلقه لكان فيه نظر
لشموله على العرفي والحال ان فيه من لم يصم يصح
ايضا كما
الصلوة لكنه يصوم بل كليهما خطا شخص ان
ابرهيم

ابرهيم خان القوباقي ارسل شخصا الى دهات القوباق
لكي يجمعها لتعلم الصوم والصلوة وقال الشخص اذا
قرية فجمعت اهلها لهذا الامر اذ سمعوا امر الخان
فبكوا بكاء شديدا وناحوا قائلا ما هذا الظلم الله اكبر
كيف الظلم والله ما سمعنا مثله من السالفين
السالفين
والسابقين رحمهم الله تعالى ايها الامراء ما رأيتم
الظلم علينا اللهم انت احكم الحاكمين فاحكم بيننا وبينه
في يوم القيامة فاعجب من كل العجب اذا اردنا القدوم

اليها فاذا سمعن صداء تقول ايها الرجل آه آه ولا
تعرف بالله الشئ الذى يقولونه الصلوة لانه
تلصق على عنقنا الى يوم القيامة بل الصوم من
غير بل لانه شهر واحد ايها الرجل منى اليك ايضا
اياك والصلوة ولا تقربنها فانها تهلكنا وتأثم ابنائنا
ويح على قلوبنا من اين اتفق الحاكم الظالم ومن اين
اتفق عشم ابناء مثلنا العالم **قوله** الانقاذ الخ وهو
والتنقيذ والاستنقاذ بمعنى الواحد اعنى التخليص
وهو

وهو مصدر المبنى للمفعول والمهجة هى الدم التى بين القلوب
ثم مجازا تراد بها القلب من قبيل ذكر المحل وارادة الحا ل
ومنه قول السودتى لا تحرمونى وصلكم بحياتكم ؛ فهواكم
فى مهجتى وضمايرى ومن النار متعلق بالانقاذ اى
بجعل منقذ المهجة من النار **قوله** هو الوصف لان الانعام
ظاهر هو اعطاء النعمة كما ذكر فالاعطاء وصف له
جل ذكره بخلاف النعمة **قوله** بخلاف الحمل على الوصف
لانه يمكن ان يكون له وصف آخر دون الوصف

كما يقال زيد عادل مثلا فلا يحكم عليه ان له غير
الوصف ممتنع الوصف والحال ان له جل ذكره صفات
لا تعد ولا تحصى فتامل قوله واذا كان الخ والمراد
من المتبوعين هم الانبياء على نبينا وعليهم
السلام والتابعين اممهم وهذا جواب عن سوال
مقدر تقديره واذا كان سيد المتبوعين وهل
هو سيد التابعين ايضا ام لا فاجاب بما نرى
ومثله قول المصر فيما واذا كان المصدر اصلا
للافعال

للافعال في الاشتقاق يكون اصلا لمتعلقاتها
قوله باسره اى بجميعه ومنه قول صاحب المطول
في ديباجة المختصر علما منى بان مستحسن الطباع
باسرها ومقبول الاسماع عن آخرها قوله والمصطفى
الخ ومنه رواية صاحب مجمع البحرين عمن عليه
الاعتماد وقد اصطفى رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم يوم بدر سيف منبة بن الحجاج وهو
ذو الفقار وايضا رواية الترمذى عنه عليه

السلام ان الله اصطفى من ولد ابرهيم اسمعيل
واصطفى من ولد اسمعيل بنى كنانة واصطفى من
بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم و
اصطفانى من بنى هاشم وغيرهما مما ذكر فى كتب
الاحاديث **قوله** العطف بمعنى الشفقة ومنه تعطف
الله عليه اى اشفق عليه وكما يقال عطفت
الناقة على ولدها **قوله** وهى ما فيه الخ ومنه
قول صاحب النونية يا ايها العالم مرضى سيرته
ابشر

ابشر فانت بغير الماء ريان ويا اخ الجهل لو اصبحت
فى لجج فانت ما بينها لا شك ظمآن **قوله** وال النبى
وفيه نظر لانهم يقولون الال اصله اهل باعتبار
اهيل فكيف يشتمل على كل مؤمن تقى مع انه اذا
ذكر الشئ بدون القيد فيراد منه فرد كامل
كما هو المشهور عند العربية فالمراد منه
هم الذين ذكر اسمائهم العظماء والشرفا فى
حاشية الديباجة لانهم الافراد الكامل

فتأمل قوله مؤمنا به فكان صحيحا طردا وعكسا

فتدبر قوله الهدى اعلم ان بعض افعال المشتركة

في معنى الايصال الى المطلوب كما في قوله تعالى اهدنا

الصراط المستقيم واراءة الطريق كما في قوله

تعالى ايضا ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم

وقيل في الفرق بينهما ان الهداية يتعدى الى المفعول

الثاني تارة بنفسه نحو اهدنا الصراط المستقيم

وتارة بالى نحو والله يهدي من يشاء الى صراط

المستقيم

المستقيم وتارة باللام نحو ان هذا القرآن يهدي

للتي هي اقوم فحملها على الاستعمال الاول وهو

الايصال وعلى الثاني بمعنى اراءة الطريق وفيه

نظر لان الحدين منقوض بقوله تعالى واما ثمود

فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى لانه ان كان

المراد منه اراءة الطريق وليس كذلك على قوله

لانهما لم تعلق بشئ مما ذكر وان كان المراد منها

الايصال وليس كذلك ايضا لانه كيف يمكن

الضلالة بعد الهداية مع ان الله تعالى يهدى
الانسان او غيره ولعوى هذه من الممتنعات
فاقول القول قولى بعينه آنفا ولا عبرة [illegible]
بل هي للاستحسان والانتظار مثل شكرته و
وشكرت له ونصحته ونصحت له كما حققها
هذا المحقق المذكور في شرحه لتصريف الزنجاني
فراجعه ان شئت التفصيل بق على قولنا قوله
فحذف الفاعل هنا الخ وانما قال هنا لانه قد
يحذف

يحذف لمعاني الاخر مثلا لتحقيره او لعدم العلم به
او لقصد صدور الفعل عن اي فاعل كان او للايجاز
وغير ذلك مما تقرر في علم مبحث المسند اليه من
علم المعاني قوله مع ان فهم الخ وفيه نظر لانه كيف
يمكن ان يكون مخلوق من الظلمة اشرف من النور
الم تخبر ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
من نور الله تعالى واذا كان كذلك او لم يصدر
عن صدر المرسلين انا وعلي من نور واحد

فاینی مثله فی ابی بکر واین مقابل انما ولیکم الله
ورسوله والذین امنوا الذین یقیمون الصلوة
ویؤتون الزکاة وهم راکعون قد نزلت فی حق
مولنا وسیدنا امیر المؤمنین علیه السلام
عند المخالف والمؤالف حین سئله سائل
وهو راکع فی صلوته فاومی الیه بخنصره الیمنی
فاخذ السائل الخاتم من خنصره عن شیخنا المدقق
وفاضلنا المحقق الشیخ ابی علی رحمه الله
تعالی

تعالی عن جار الله العلامة الزمخشری انما جیء
به علی لفظ الجمع وان کان السبب فیه رجلا
واحدا لیرغب الناس فی مثل فعله واقول قد
اشتهر فی کتب الادبیة العبارة بلفظ التثنیة
والجمع عن الواحد للتفخیم کما اشار الیها احمد
الزوزنی فی شرحه علی السبعة المعلقة
والمحقق التفتازانی فی شرحه علی تصریف
الزنجانی وکیف یمکن ان تکون الخلافة العارضیة

اشرفا من الاصلي الا تعلم ان خلافته عارضي

لانه كيف يمكن ان يكون الخليفة الذي نصبه

رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انقص من

من خليفة التي نصبتها من امته جماعة كان

فيها من كان وكيف يكون ابو بكر اشرفا من

سيدة النساء العالمين وسيدي شباب

اهل الجنة اجمعين ايها الشارح ما اقول لك

ولو نظرت الى الجزئيات التي اجازها الشيخ محمد

الشربيني

الشربيني في المغني والشيخ ابن حجر في التحفة و

الشيخ محمد الرملي في النهاية وشيخ الاسلام

في الروضة وابن المقري في الروضة وصاحب

العلامة في كتاب العلة ولم نقل ان ابا بكر اشرف

الخلق ونعم الرسالة رسالة الفاضل محمد الملقب

بجلبي ابن الحاج ابن حسن العليمي القلهاني فتامل

قوله كما قررته من ان قوله من خصنا من اسم موصول

بدل من الضمير المجرور لنحمد وخصنا اي معاشر المسلمين

قوله وعلى الصحيح الخ وفيه نظر لأن القياس لا يفيد
القطع بالدليل كما سيجئ انشاء الله تعالى مع ان اول
من قاس فهو ابليس فالدليل الصحيح كما مر في اوائل قولنا
قوله فلا يوجد بها الخ اى بدون الابتداء واما اذا
كانت مبتداء فجازت كما وردت في بعض المواضع

والاظهر انه لا يجوز

قوله هنا اى في هذا المقام او في هذا العلم اعلم ان علم
المنطق دونه الفلسفة اعنى ارسطو وهو المعلم
الاول بامر اسكندر ذى القرنين ثم نقلها من اليونانية
الى العربية

الى العربية المعلم الثانى ابو نصر محمد بن طرخان الفارابى
وقيل زينها الاول اصح على ما في كتب التواريخ ثم حررها
الشيخ الرئيس ابو على بن عبد الله بن سينا في جلد
من جلود الشفاء ثم اشتهرت وانتشرت في كتب
الفضلاء والعلماء من المتقدمين والمتاخرين قوله
فهو قانون وهو معرب اما من يونانى او سريانى وعلى
تقديرين يطلق في الاصل المسطر الكتابة وفي الاصطلاحى
هو امر كلى منطبق على جميع جزئياته مثلا نقيض موجبة

كلية سالبة جزئية ونقيض سالبة كلية موجبة

جزئية وكذا عكسها بالعكس وانما عدل عن تعريف

المشهور من ان المنطق آلة قانونية تعصم مراعاتها

الذهن عن الخطاء فى الفكر لورود المحذور عليه

بالنسبة الى الآلة والقانونية اما الاول انه

لو كان آلة للعلوم يكون آلة لنفسه ايضا فيلزم

الدور ويمكن الجواب عنه بانه علم فى نفسه و

آلة لغيره والثانى انه اتى القانون بدون الياء

النسبة

النسبة اشعارا على ان نفسه قانون لا قانونية

ومثله قول شيخنا الرضى رحمة الله عليه فى

شرحه على الشافية فى قول ابن حاجب التصريف

علم باصول الخ حيث قال قوله باصول يعنى بها

القوانين الكلية المنطبقة على الجزئيات كقولهم

مثلا كل واو وياء تحركت وانفتح ما قبلها قلبت الفا

والحق ان هذه الاصول هى التصريف لا العلم

بها فانه المناسبة بين القول والقول يعرف

بادنى تامل اللهم الآن يجاب عنه بانّ قولهم

صحيح ايضًا وذلك لانّ هذا العلم علم ينسب

على القواعد الكلية لانّ فيه قواعد كثيرة اوانّ

الياء فيه ياء مصدرية والتاء للنقل فتامّل

قوله تعصم مراعاته الذهن وانّما قال مراعاته تعصم

الذهن ولم يقل المنطق يعصم اذ الظاهر انّ المنطق

بنفسه لا يعصم الذهن لانّه ان كان كذلك فلا

يعرض عليه الخطاء اصلًا وليس كذلك لورود

الخطاء

الخطاء فيه لعدم الشروط التى سيجئ انشاء الله

تعالى قوله عن غىّ الخطا الذى بمعنى الضلالة ومنه

قول صاحب النونية من عاشر الناس لاقى منهم

نصبا فانّ سوسهم بغى وعدوان والخطاء معلوم

وهو ضدّ الصواب قوله الغطا الستر قال صاحب

مجمع البحرين والغطاء كالكساء الستر وما يغطى به

وجمعه اغطية قيل ماخوذ من قولهم غطا

الليل يغطوا اذا سترت ظلمته كلّ شئ قوله صار

النظر وهو توجه النفس نحو المعلوم مثلا العالم

متغير وكل متغير حادث لتحصيل غير المعلوم وهو فالعالم

حادث **قوله** ضروريا وهو ما لا يحتاج الى النظر مثلا

النار حارة والشمس مضيئة والنجف الاشرف

جنة وغيرها **قوله** وهذا الخ اى من تمكن من هذا

الفن صار النظري من المعاني المستورة ضروريا ما

مكشوفا واضحا **قوله** اذ القاعدة الخ هذا جواب

عن سوال مقدر تقديره واذا كان كذلك يلزم

ان يكون

ان يكون القواعد جزء الاصول والشيء لا يكون جزء

الا ان يكون اذا كان منه فاجاب بقوله اذ القاعدة

والاصل الخ **قوله** على المؤلف الخ اى على المجموع الذي

يفهم من قوله فهاك الى اخر البيت **قوله** او بالباء

فيه دلالة لان او تكون بين الكلامين المتغايرين

مثلا في قوله تعالى آثما او كفورا لتدل على ان المعطوف

غير معطوف اليه وعليه ان يقول وسمي يتعدى

لمفعولين الاول بنفسه والثاني بغيره وهو اما

بكلذا او بالباء الخ قوله واستعماله في المعاني مجاز

الاستعمال استفعال يستعمل في الأصل و مثله

استقر على الأصح و المعاني جمع معنى و سيجئ انشاء الله

تعالى و المجاز مصدر ميمي من قولهم جعلت كذا مجازا

الى حاجتي اى طريقا لها اما بمعنى الفاعل او المفعول به

وفي الاصطلاح ان يعبر شئ عن شئ آخر للعلاقة

كالسببية و المحل و الحال بينهما غير وجه الشبه

فخرج به غير الاستعارة باقسامها وهي قسم

من

من اقسامه وله اقسام ايضا مقررة في الفن الثاني

باسرها واما العلاقة بين المعاني التي هي مفهومات

وبين الأشياء التي هي حسيات وهي التوصل و

هو السببية فتامل قوله الى الكتب المطولات و المراد

منها مثلا الكشف و المحاكمات و شروحها و القواعد

و المقاصد و در المكنون و التجريد و شرحه الجوهر

التفسير و نهج العرفان و الملخص و شروحه و

اساس الاقتباس و المطالع و شروحه من العلامة

الشيرازي والشارح الاصفهاني وغيرهما والرسالة

الشمسية وشروحه من الشارح الدمشقي و

سلطان الحكماء والمتكلمين الحكيم المحقق النحرير نصير

الملة والدين محمد بن محمد الطوسي طيب الله ثراه

وشيخنا النحرير العلامة الرباني جمال الدين حسن بن

يوسف بن المطهر الحلي عليه رحمة الحي حيث سماه

بالقواعد الجلية والعلامة المحقق قطب الدين

الشيرازي حيث سماه بتحرير قواعد المنطقية وغيرها

من الكتب

من الكتب المبسوطة **قوله** فكل الخ جواب عن سوال

مقدر تقريره اذا سئل المصنف عنه تعالى هذا

الشئ فما اجاب المولا فاجاب بما اجاب **قوله** لكونه

من المبادي العشرة وهي التي لابد لكل علم منها و

ذكر الشارح اربعة اقسام منها في الشرح وهي

الاسم والنسبة والحكم اعني الاشتغال والتعريف

وما بقي في شرح الشيخ السيد السعيد لعل كان

كذا الوضع والواضع والقسمة والغرض والمنفعة

والمرتبة قوله الأول المنع منه رعاية على انه جزء
من الحكمة وهي علم باحوال اعيان الموجودات على ما
هي له بتفسيره الى خروج النفس الى كمالها الممكن في
جانبي العلم والعمل فاذا منع الكل والجزء من باب الأولى
مثلا اذا صدق لا حيوان على شيء ولا انسان بطريق
الأولى وذلك لأنه تشاءم قولهم باحوال اعيان
الموجودات على ما هي له في نفس الأمر بقدر الطاقة
البشرية وذلك حال على البشرية مع انهم فسروا
البشرية

في نفس الأمر بقدر الطاقة البشرية صح

البشرية باوسط الناس لا في غاية العلو ولا في
غاية السفل فخرج به الأنبياء والأوصياء عليهم
التحية والثناء فاذا خرج كذلك فمن علم احوال اعيان
الموجودات فتأمل قوله بذلك قال النووي وابن
صلاح الأول كفوس قرية بالشام فالمراد من
النووي هو شيخ الإسلام ابو زكريا النووي والثاني
هو روح بن صلاح المحدث كما ذكره صاحب القاموس
قوله الثاني الجواز اي المذهب الثاني الجواز بتفسيره

يعني على ما هو له صح

الى انه علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود الى بقي

والتعقل كالحيوان فيشتمل الكلام وهو العلم الباحث

عن احوال المبدئ والمعاد على نهج قانون الاسلام

قوله منهم الغزالي وهو حجة الاسلام محمد بن محمد

الغزالي الطوسي كنيته ابو حامد ولد في سنة

خمسين واربعماية في الطوس وذهب من دار الفناء

الى دار البقاء عند غداة يوم الاحد و يوم اربعة

عشرة من شهر جمادى الثاني في سنة خمسين و

خمسماية

خمسماية على مذهب اثنى عشرية عليهم التحية

والثناء كما ذكر محمد بن ابى القاسم الطوسي وهو

من تلامذه في رسالته المسمية بالمكالمات ان

الغزالي ورد في طريق الحج الى خدمة السيد الاجل

النحرير الثماني ذو المجد بن ابى القاسم الشريف

المرتضى علم الهدى على بن الحسين بن موسى

بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن الامام موسى الكاظم

عليه السلام و سئل عنه جهة تحقيق المذاهب

الحقّ فاستدلّ عليه السيّد الأجلّ اصول

عقائد الامامية بالدلائل القاطعة والبراهين

الساطعة فصار الحق خلافاً فلمّا رجع من اداء مناسك

بيت الله الحرام لاقى عليه اخوه احمد الغزالي

وقال فكذا سمعنا صحبت بالشريف المرتضى و

على قوله اختاريت مذهب الاثنى عشرية

فذا المعنى عجيب منك غاية التعجب فاجاب له انّ

اختيارنا المذهب الأحرى في هذه الاوقات عجيب

منّي

منّي فانشد له هذا البيت يارب ماعوض ايمان كرد

رفت كهنه كبر بيرامسلمان كرد رفت وقيل انه لاقى

فيه بالشريف ابي احمد بن السيد الرضي الدين رحمة

الله عليه والأول اصحّ على ما في اقوم الأقوال

قوله من لا لم يعرفه الخ ويفهم من هذا القول

انّ الغزالي رحمة الله عليه قائل بوجوبه لا بجوازه

فتامّل قوله ان كان المشتغل الخ لأنه يصير التفسير

والحديث ميزانا فما طابق بهما فعمل عليه والّا فلا

كما نقل الفاضل الكامل العالم العامل ابى مد الله ظله
وطول الله عمره بحق ائمتنا الهدى عليهم التحية و
الثناء عن جدى المحقق والمدقق والبحر والبحث العالم
فى الدرايات والكامل فى المرويات وعمدة البلغاء
والفصحاء وقدوة المفسرين والمحدثين والفقهاء
والعامل الحقانى والفاضل الربانى ولقد وردت
الى خدمت قدوة الحكماء محمد البيد بادى لقرائة
علم الحكمة انشاء الله ربى فوقعت البحث بالعجز اجها

طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه صح

الفاضل

الفاضل ان طريق الحكمة صادق باسره ام لا ولو كان
انه
صادقا فما القول على قول محى الدين المغربى قال قد عرجت
الى السماء رايت فيه ان مرتبة ابى بكر اعلى من مرتبة
مولانا وسيدنا امير المؤمنين عليه السلام فقال
ايها الولد لنا ميزان وهو الحديث عن ائمتنا عليهم
السلام فما كان موافقا له فنعمل عليه والا فلا فقلت
له واذا كان الحديث ميزانا لنا فما لنا انخرج منه و
نتشبث كل حشيش فقال صير ولك محدثا فى الكربلاء المعلى

الغالية انك لن تكون حكيما لكنني في الحج بالتماس
ابوك دعين من الله تعالى لك تكون فاضلا ان
شاء الله تعالى قلت نعم ربي زدني علما وفهما بحق انتهى
محمد واله الطاهرين قوله والا اى وان لم يكن ممارسا
للكتاب والسنة قوله بكلام الفلاسفة وقد يقال
لها الفلسفة وكلاهما مشتقان من فيلاسوف اى
محب الحكمة لان فيلا المحب وسوف الحكمة وهى لغة يونانية
كما نقل صاحب مجمع البحرين عن بعض العارفين قوله بل لا يبعد الخ
فان

فان تقليده بل لا يبعد كون الاشتغال به فرض كفاية
وهى التي تجب على اهل القرية كلها مثلا كالزراعة لكن
اذا زرع واحد منها سقط عن غيره وفيه نظر لانه
من لم يعرف اصول الدين فليس اعتقاده بمسلم و
هي لا تعلم مسلما الا في الكلام وعلم الكلام لا يعلم الا
بعد معرفة المنطق فكان وجوبه فرضيا وهو الاصح
عندي فتامل قوله لتوقف الخ لانه اذا وقف شبهة
بان قدم العالم وحدوثه مثلا فيتوقف دفع الشبهة

عليه فتأمّل **قوله** اقول لفظ الأنواع الخ اى لفظ انواع الّذى

فى التّرجمة يخرج العلم القديم اعنى به اللّه تعالى لأنّ

النّوع يطلق اذا كان له جنس وذلك منتف فى اللّه

تعالى علوّاً كبيراً ولو ثبت خلاف قولنا فى النّقطة عند

البعض لكن منعه بالنّظر فى حاشيته بعض المحقّقين

والأصحّ المنع فتأمّل **قوله** والعلم معرفة الخ وفيه نظر لأنّه

جعل الحكم حدّاً له وسيجئ من بعد انشاء اللّه تعالى منه

انّ من شروط المعرّف عدم جواز ادخال الأحكام فى

الحدود لأنّ فيه دور لأنّه مرادف بالتّصوّر المطلق

وهو الصّورة الحاصلة من الشّئ عند العقل ولو سكت

لم يعرّفه لكان حسنا كما فعله البعض امّا اللّذور او

لكونه بديهىّ التّصوّر **قوله** فالأقسام اربعة الأوّل

التّصوّر البديهىّ مثلا تصوّر زيد وعمرو وبكر وخالد

معا او كلّ واحد منهم وغير ذلك والثّانى التّصوّر النّظرى

مثلا تصوّر تعريف روح وملك وجنّ وامثال ذلك

والثّالث التّصديق البديهىّ مثلا الأوّليات و

الرابع التصديق النظري مثلا زيد قائم او ليس بقائم
وغير ذلك وسيجيء معنى النظري والضروري اعني البديهي
بعيد هذا انشاء الله تعالى قوله فان كان ادراك الخ
هذا تمييز بين التصور والتصديق وفيه كلام كثير
لايسعه المقام كما صرحه الشريف المحقق في حاشيته
على تحرير قواعد المنطقية في شرح رسالة الشمسية
ارجع اليها ان شئت التحقيق والادراك انه مرادف
بالتصور المطلق على الاصح قوله والثلثة قبله شروط

والشروط

والشروط جمع شرط وشرط الشيء خارج عنه كالوضوء
للصلوة والشطر دونه كالقرائة لها والمراد منه
من الثلثة المحكوم عليه وبه والنسبة الحكمية
قوله فيكون التصديق الخ والمراد من البسيط
لاجزء له وما ذكر بعض المحققين في الفرق بينها
ثلثة الاول ان التصديق بسيط على مذهب الحكماء
ومركب على راي الامام والثاني ان تصور الطرفين
شرط التصديق على مذهب الحكماء وشطر على

مذهب الامام والثالث ان الحكم نفس التصديق
على مذهبهم وجزئه على مذهبه والاصح عندى
ان مذهب الحكماء حق وذلك لانهم اتفقوا على
ان التصديق منتف فى مقام الشك على الاصح و
الوهم مطلقا فعلم ان التصورات الثلثة شرط
لا شطر مع انها تشارك سائر التصورات
فى استحصال القول الشارح وعليه فسخ الاستدلال
فى حاشية المحقق الشريف فراجعه **قوله** والمصنف
ماش

ماش على مذهب الحكماء اعلم ان الحكماء قسمان
متقدمون ومتاخرون والامام الرازى واسطة بينهما
كما ان سيبويه فى النحو كذلك اما مذهب الامام و
الحكماء مجملا علم مما سبق لكن بين الحكماء من المتقدمين
والمتاخرين منازعة ايضا اما المتقدمون فقائلين
بان التصديق هو الاذعان على النسبة فقط
بخلاف المتاخرين انهم زادوا الوقوع واللاوقوع عليها
قوله بتقدير مضاف وان كان غير معلوم التقدير

هههنا لكن عدم الاشارة الى تثليث القضية قطّ
يدلّ على قول الشارح فمن ذهب الى مذهب المتقدمين
اشار بعد التقسيم الى التثليث اللهمّ الّا ان يكون
ايضًا من الناظم اشارة اليه فى شرحه للمتن فانّه
لم يوصل الى نظر الحقير فى هذه الاوقات **قوله**
ثمّ انّك الخ هذا توطئة وتمهيد لتفهيم قول المصنف
اعنى وقدّم الاوّل وفيه لطافة كما لا يخفى على ذى قلب
سليم **قوله** فيقدّم وضعًا ليطابق الوضع الطبع
لأنّ

لأنّ فى الوضع للطبع مدخل بخلاف العكس ثمّ اعلم
انّ التقدّم ستّة اقسام الاوّل التقدّم الزمانى كتقدّم
العشا على الغدا والثانى التقدّم المكانى كتقدّم الامام
على المأموم والثالث التقدّم العقلى كتقدّم الاب
على الابن والرابع التقدّم الطبيعى كتقدّم التصوّر
على التصديق والخامس التقدّم الشرفى كتقدّم العالم
على الجاهل والسادس التقدّم العلّى كتقدّم حركة
الاصبع على الخاتم **قوله** كما تقدّم اى فى قول الشارح من

ان كلّ واحد منها الى ضروريّ والى نظريّ فالاقسام
اربعة والنظر هو توجّه النفس نحو الامر المعلوم
لتحصيل غير المعلوم والضرورة على عكسه **قوله** وبما
تقرّر الخ اى من تقسيمه الى الضروريّ والنظريّ
ومن مثاليها من التصوّر والتصديق **قوله** الكليات
الخمس وهي الجنس والفصل والنوع والعامّ والخاصّ
كما سيجئ انشاء الله تعالى امثالها واحكامها من
بعد **قوله** باقسامه اى باقسامه الخمسة اعنى
العقلىّ

العقلىّ وهو البرهان والخطابة والشعريّة والجدل
والسفسطة **قوله** فانحصر من المنطق وانّما جعل
المنطق مجرورا بمن رعاية لمذهب من جعل الدلالات
والالفاظ من المنطق فتكون للتبعيض وانّما اطلاق
الحصر على الاصل او زائدة لحسن الكلام او للتبيين
والكلّ تصلح ثمّ اعلم انّ الحصر فى اللغة الحبس كما قال
الزمخشريّ فى الاساس حصرتهم حصرا احبستهم
والله حاصر الارواح فى الاجسام وفى الاصطلاح

على اربعة اقسام الأوّل الحصر العقلّي كالعدد بالفرد
والزوج والثّاني الحصر النّوعّي كالحيوان بالنّاطق
وغير النّاطق والثّالث الحصر الجعلّي كالرّسالة
على مقدّمة وثلث مقالات والخاتمة والرّابع
الحصر الأستقرائي كحصر الدّلالة على ستّة اقسام
قوله لتوقّف الخ هذا جواب عن سوال مقدّر
تقديره واذا لم يكن اقسام الدّلالة واللّفظ من
المنطق فلم يبحث منها فاجاب بقوله لتوقّف الخ
واما

واما توقّفها للالفاظ اذ الفائدة هو التّفهّم والتّفهيم
لا يمكن الّا بها كلام للشّريف المحقّق فى حاشيته
على تحرير قواعد المنطقيّة وليس بشئ كما لا يخفى
على ذوى العقول واما توقّف الدّلالة فبواسطة
الألفاظ اذ البحث عن الالفاظ باعتبار دلالتها
على المعنى قوله الى اقسام القياس الخمسة كما تقدّم
آنفا وسيجيء انشاء الله تعالى فى الأواخر حدودها
قوله على الأبواب ثمانية وفيه سهو لأنّه تكون

تسعة الأول الكليات والثاني القول الشارح و
الثالث القضايا والرابع القياس والخامس البرهان
والسادس الجدل والسابع الخطابة والثامن
المغالطة والتاسع الشعرية **قوله** كانت الابواب الخ
وفيه سهو ايضا بل تكون عشرة وهي التسعة
المذكورة واحدها الألفاظ اللهم الا ان لا ينظر
القياس نفسه وفيه نظر ايضا فتامل **قوله**
بالقول الشارح اما القول فلانه مركب في الأغلب
عند

عند قوم ومطلقا عند قوم وقيل الصحيح هو الأخير
وفيه نظر لأنه قد يكون التعريف مفردا كالتعريف
بالفصل كما سيجيء ان شاء الله تعالى فالقول بمرادفه
واما الشارح فلشرحه وايضاحه ماهية الأ
الأشياء **قوله** حجة وهي في اللغة الغلبة
والغالب في الأصل هو المتكلم فهذا من قبيل تسمية
السبب باسم المسبب لأنها تصير سببا للغلبة
على الخصم وفي الاصطلاح هي المركب من المعلوم

التصديقي الموصول الى المجهول التصديقي **قوله**
او قياسا وفيه نظر لانه قسم من اقسامه لان
لها اقسام اي على القياس ولان سلمنا انه
مطلوب ههنا ولكن عطفه باو التشكيك
غير لائق فالائق ان يقول حجة وقياسا
في الاغلب اللهم الا ان يقال انها ههنا
للتنويع كما في عبارة الكافية والصمدية
في بحث المبتدأ والخبر فراجعها ان شئت التحقيق
وفي

وفي الاغلب حذف القرينة الحالية **قوله**
في الترجمة والمراد منها هي جملة انواع الدلالة
الوضعية قبل قوله دلالة اللفظ على ما وافقه
الخ **قوله** وهو نوع من الجناس اعلم اولا ان الجناس
في اللغة بمعنى المشاكلة كما نقله السيد الاجل
نظام الدين قدس الله روحه في انوار الربيع
من علم البديع عن خليل بن احمد استاد سيبويه
وفي الاصطلاح تشابه الكلمتين في التلفظ

مثلا كما في قول الشيخ علي بن عثمان بن علي بن سليمان

الأربلي الصوفي الشاعر بعض هذا الدلال و

الأدلال : حال بالهجر والتجنب حالي وله اقيا

ومنها الأحتباك عند الكثيرين وتبعهم الشارح

وضمه على حدة عند البعض من المحسنات حيث

قالوا منه اي من المعنوي الأحتباك وعلى اي وجه

انه في اللغة الأحتبى وفي الأصطلاح هو حذف

شئ من الأول بقرينة ما ذكر في الثاني وحذف

شئ

شئ مما في الثاني بقرينة ما ذكر في الأول كما في

قوله حذف اللفظية من التوجه بقرينة ما

ذكر في النظم وحذف الوضعية من النظم بقرينة

ما ذكر في التوجه وله نظائر في قوله تعالى

مثل من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل

فلن تجد له وليا مرشدا فان اصله من يهد

الله فهو المهتدي فان له وليا مرشدا ومن

يضلل فهو الضال فلن تجد له وليا مرشدا

فحذف من الاول فان له وليا مرشدا بقرينة
ما ذكر في الثاني من قوله فلن تجد له وليا
مرشدا ومن الثاني فهو الضال بقرينة ما
ذكر في الاول من قوله فهو المهتدي وكذا
قوله تعالى ايضا فئة تقاتل في سبيل الله
واخرى كافرة فان اصله فئة مؤمنة تقاتل
في سبيل الله واخرى كافرة تقاتل في سبيل
الطاغوت والاصح عندي ان الاحتباك من الجناس
ولكنهم

ولكنهم لم يسموه بهذا الاسم بل باسم آخر مثلا السيد
نظام الدين قدس الله ثراه في انوار الربيع بتجنيس
اضمار والمحقق التفتازاني في شرح المفتاح بالتتة
بالتغليط وقال بعضهم ان هذا القسم مردود
لتشويش الفكر عليه واما المتأخرون فقد اجمعوا على
قبوله واستحسانه قال ابن حجة وغيره هذا
النوع عزيز الوجود جدا واكثر من الف في هذا
العلم اغفل ذكره فلم يذكره السكاكي في مفتاحه

ولا القزويني في تلخيصه وايضاحه ولا المحقق
التفتازاني في مطوله ومختصره ولا ابن رشيق
في عمدته ولا ابن اصبع ابي الأصبع في تحريره
على سجوة ولا ابن منقذ في كتابه وانما نظمه الشيخ
صفي الدين في بديعيته والسيد نظام الدين
في بديعيته لكونها نتيجة المتقدمين لكن لا يظهر
على ان المحقق التفتازاني لم ذكره في بعض تاليفاته
دون الآخر اللهم الا ان يقال ان تاليفه شرح
المفتاح

المفتاح بعد تاليف شروح التلخيص ولم يصل
عند تاليفها الى حفظه او ولا يلزم التقدم والتاخر
ولم يرد عنده اياه قوله اما ان يكون دالا بالوضع
اي بحسب الوضع وهو ما يكون فيه للوضع دخل
فيه بل من العقل ايضا فتامل قوله او بالطبع
اي بحسب الطبع وهو ما يكو فيه للطبع دخل بل
للعقل ايضا فتامل قوله او بالعقل اي بحسب
العقل وهو ما يكون فيه للعقل دخل مستقلا فليس

فيه للطبع والوضع دخل فتدبر قوله دلالة المتكلم الخ
وانما لم يمثل المثال الشائع بين القوم وهو لفظ
ديز المسموع من وراء الجدار رعاية ان نخوضنا
مثال العقلية مهملا كان او مستعملا واليه ذهب
من المحققين ايضا مثلا صاحب تحرير قواعد المنطقية
والنعمان خص قيده به بل مثل بعض العقلية بخلاف
زيد مثلا فانه مشترك بين العقل والوضع فتدبر
قوله والمختار من هذه الاقسام الخ وانما لم يكن المواد
منها

منها الدلالة الوضعية او العقلية او الـ
الطبعية لانهما تختلفان باختلاف العقلاء
الطبع او لقلتها اما الوضعية على اللفظية
لتعسر ضبطها او لقلتها ايضا قوله ثم هذه الدلالة
الخ اما وجه القسمة لان اللفظ الدال لا يخلو اما
ان يكون دالا على تمام ما وضع له المعنى الموضوع له
فهو المطابقة او دالا على جزئه فهو التضمن او
على الخارج اللازم له فهو الالتزام وهذا الحصر

بطريق العقلي اما الاستقرائي فهو الحصر في شرح
رسالة الأبهري كما اشار اليه النعمان في حاشيته
قوله مطابقية وتضمنية والتزامية اعلم ان
تسميتها بهذه الأسماء المشهورة مجاز من قبيل
تسمية المسبب باسم السبب وذلك لأن مطابقة
اللفظ للمعنى سبب لدلالة المطابقة عند سماع
اللفظ وكذا تضمن الكل للجزء سبب لتلك التسمية
ولزوم المعنى الخارج للمعنى الموضوع له سبب لها
واما

واما اثباتها بالباء التسببية نسبة المسبب
الى السبب قوله عن المعنى لازم له وانما قيدها
باللزوم لأن اللفظ لا يدل على كل امر خارج عن
المعنى الموضوع له والا لزم من ادراك الشيء
الواحد ادراك امور غير متناهية وذلك
محال بل يدل على الخارج اللازم له وعليه ان
يقول بعد قوله لازم له في الذهن لئلا يكون
اللازمة الخارجية شرطا لها والا ففيه نظر

لأنّ الخارجية بعد الشرط لها لم تحقق الدلالة
الالتزامية الا بها واللازم باطل وكذا الملزوم
اللهم الا ان يقال عدم تقييدها بها لمجيئه
بعيد هذا او لاشتهاره في كتب المبسوطة **قوله**
عا قابل العلم وصنعة الكتابة فيه سؤالان
الاول انه لا يلزم من تصور الانسان تصور
قابل العلم وصنعة الكتابة اللهم الا ان يجاب
انه مجرد فرض وهو مناقشة واذا كان المقصود
واضحا

واضحا فلا يرد عند المحققين هذه المناقشة كما
ههنا كذلك والثاني ان صنعة الكتابة ليست
بضرورية فيه لان قابلية العلم اعم من ان تكون
صنعة العلم المشهور او صنعة الكتابة او غيرهما
اللهم الا ان يجاب ايضا ان العلم اصطلاحي
لا لغوي ولكن الكتابة لازمة له فتامل
قوله على ما فيه اي من لزوميته على تصور الانسان
قوله مطابقة وهي مشتقة من قولهم طابق النعل

بالنعل اذا توافقا وفي تفسيرهم بالتوافق نظر
لان طابق من المفاعلة وتوافقا من التفاعل
وكل واحد منهما للمشاركة ايضا ولكن فرق
بينهما وهو ان المفاعلة لنسبة الفعل الى الفاعل
المتعلق بغيره مع ان الغير ايضا فعل ذلك مثلا
يقال ضارب زيد عمرا اذا وقع الضرب من زيد
الى عمرو ثم فعل عمرو لزيد ما فعله زيد لعمرو بخلاف
تفاعل فانه وضع لنسبة الفعل الى المشتركين فيه

من غير قصد الى تعلق له وعليهم ان يقولوا يقال طابق
النعل بالنعل اذا توافقا كما يظهر على من ينظر بالنظر الى
يسرات الفرس فتفرس قوله لمطابقة الفهم للوضع الخ
والوضع اللغوي هو الذي وضع لفظ المطابقة
في موافقة الشيء بالشيء وانما قدم المطابقية
على التضمني والالتزامي للزومها المطابقية ولو
تقديرا مثلا اذا اشتهر اللفظ في جزئه مثل اشتهار
الانسان في الحيوان او الناطق او في قابل العلم و

صنعة الكتابة التزاما فدلالته على الموضوع له
وان لم يتحقق ههنا بالفعل الا انها واقعة تقديرا
ولكن المطابقة لا تلزمها اذا كان المعنى بسيطا
لا جزء له ولا اللازم ايضا مثلا لفظ جلاله وقد
تلزم المطابقة التضمنية اذا كان له جزء بدون
الالتزام مثلا عبد الله وبالعكس مثلا دلالة العمى
على عدم البصر قوله للزوم البصر للعمى فان قلت
البصر جزء مفهوم العمى وهو عدم البصر عما من شانه
ان

ان يكون بصيرا فتكون دلالة العمى على بالتضمن لا
بالالتزام قلت فان العمى هو العدم المضاف الى البصر
فلا يكون العدم والبصر معا فتامل قوله بمعنى في
ومنه قول ابن ابي الحد في القصيدة الادبي من
العلوية بها من زماجر الرجال صواعق ٭ ومن صوب
اذ ني الدماء شآبيب قوله كما اذا كان الخ مثلا
لفظ جلاله كما مثلنا آنفا فانه يدل على الذات
المستجمع لجميع الصفات الكماليات من غير التضمن

والالتزام فالتمل قوله مهملا وهو خلاف المستعمل

ههنا بمعنى لا معنى له بالدلالة الوضعية اللفظية

فتامل قوله ولا عبرة اى ولا اعتبار ومنه قوله تعالى

ولا عبرة لاولى الالباب اى اعتبارًا وموعظة

لذوى العقول قوله اهمه وهو من اهمه بهم

اهمامًا اذا حزنه والمراد منه ههنا لم يذكره فناسب

المنقول بالمنقول اليه ولو كان بالّا يكون بمعنى

لم يقصده كما قرر فى القاموس قوله فى قوة المفرد

اى ان

اى ان يكون مفردًا بالقوة والمراد منها ما يمكن ان

يعبر عنه بلفظ مفرد وضوحيهلو ان لم يكن مفردًا

بالفعل ولكنه مفرد بالقوة بمعنى يمكن ان يعبر عنه

بالمفرد بالقوة وذلك فى الحملية مثلا يقال الموضوع

محمول فان لفظ الموضوع والمحمول مفرد اذا كان المراد

التعبير عن الحيوان الناطق موجود و الانسان حيوان

ناطق والحيوان الناطق ينتقل بنقل قدميه وغيرها

قوله والاقيسة جمع القياس اصلها اقيس كافعل

ففعل بها ما فعل بمبر و ببيع **قوله** والمفرد ههنا المفرد

اى المقصود فى مقالة الالفاظ او فى قول المصنف

المفرد اى المفرد المحض **قوله** وكلى ان الخ اعلم ان

الفرق بين الكلى والطبيعى سيجئ بعيد هذا انشاء الله

تعالى مع احكامها واقسامها فائدة ان الشئ الواحد

يمكن ان يكون كليا بالفرض وواحدا بدون الفرض

قوله ان لم يمنع الخ اعلم ان الكلى اما منطقى اذا قصد

منه تعريف الفن لان المنطقى يقصد منه هذا

المعنى

المعنى او طبعى اذا عوض هذا المعنى على الشئ من الاشيا

لوجوده فى الطبايع والمجموع المركب من هذا العارض

والمعروض يسمى عقليا اذ لا وجود له الا فى العقل

وكذا الاعتبارات الثلثة تعتبر فى الكليات الخمس

فتفكر **قوله** وهو اى الكلى الذى لا يمنع تصور معناه

من وقوع الشركة فيه لا الى الى الاسل فتدبر **قوله**

كلى اجتماع الضدين مثلا الابيض والاسود ولو

عرضا فى مادة واحدة يقال اجتماع الضدين فانه

لم يوجد من افراده شيء **قوله** كبحر من زئبق قال في القاموس

الزئبق كدرهم وزبرج معرب ومنه ما يستقى من

معدنه ومنه ما يستخرج من حجارة فان العقل يجوز

ان يكون منه بحر لكن لم يوجد فتأمل **قوله** اما مع

التناهي كالانسان لعل فيه سهوا لابد فيه و

اهمال لا ينبغي لانه كيف يمكن ان يكون تناهيا

في افراد الانسان وعليه ان يقول اما مع التناهي

كالكواكب السبع السيارة اللهم الا ان يقال ان

عرضه

عرضه ليس ان يحصى ويعد عدده بل تناهي المجموع

وهذا هو الحق لكن الاحسن هو الاول وعليه

تمثيل بعض المحققين ايضا **قوله** فائدة قال في

القاموس الفائدة ما استفدت من علم او مال

وبيان هذه الفائدة لتبيين مجازية اللفظ اذا

وصف بالكلي والجزئي ومجازية المعنى اذا وصف

بالمفرد والمركب **قوله** ان معنى المركب الخ لان معنا

ما الف من مفردين فليس حرف نفي حتى يكون علة ما

قوله وصيغ المفرد علمي لأن معناه ما لا يتركب

من كلمتين ففيه حرف نفي وهي لا قوله والاثبات

اشرف من النفي لأن الوجود كالعلم اشرف من العدم

كالجهل قوله وبهذا يجاب الخ اى باثبات تقديم

المركب وجودا على المفرد على ما يجاب عن تقديم

الكلي لأنه ايضا وجودي لعدم حرف النفي في

تعريفه على الجزئي لأنه ايضا علمي لكون حرف

النفي في تعريفه قوله شعبة والشعبة من

كل

كل شئ اى طائفة منها ومنه الحديث الشباب

شعبة من الجنون قوله من رواية عاصم انه

مذكور في مجالس فان رئيس القراء وهو عاصم

بن ابو النجود بهدلة الكوفي قال شيخنا وشيخ ا

المشايخ ابو علي الطبرسي رحمة الله عليه في مجمع

البيان قرء العاصم القرآن عند ابي عبد الرحمن

السلمي وهو ممن قرئه عند مولانا وسيدنا امير

المؤمنين عليه السلام وايضا تبليغ قرائته

[illegible]

بواسطة الى عبد الله بن مسعود نقل عن ابن عباس
انه قال وردت عند احتضار العاصم اليه فاذا
يقرؤ ويكرر اذ ردوا الى الله مولاهم الحق على وجه
كانه قام عند الصلوة قوفاته اما في سنة
ماة وثمانية وعشرين او سبعة وعشرين
وقف قوله يعني ان الكلي وانما شرع في بحث الكلي
دون الجزئي مع انه ايضا من اقسام اللفظ
مجازا والمعنى حقيقة كما قرر آنفا لانه لا يبحث
في

في التصورات الا عن الموصل الى المجهول التصوري
ايضا الا قريبا والجزئي خلاف ما ذكروه وما يقال من
ان البحث منه لائق في التصديقات لان له دخلا
فيها كما لا يخفى فليس بشيء لان البحث عن المحكوم عليه
وبه يغني عنه وايضا ان النوع والعرض العام
لا دخل لهما في التصورات فاللائق ان لا يبحث
منها فليس بشيء لان ذكرهما لاستيفاء الطبقات
فتامل قوله ان كان داخلا في الذات والمواد منها

حقيقة الجزئيات اى حقيقة جزئيات مفهوم
الكلى **قوله** بان يكون الخ هذا مفسر لقوله ان كان
داخلا فى الذات تبصر فما يستنبط من اللفظ باعتبار
انه قصد منه فيسمى معنا او فهم منه فيسمى
مفهوما او دل عليه فيسمى مدلولا **قوله** بناء
على ان الذاتى الخ هذا جواب عن سوال مقدر
تقديره انتم قلتم ان الكلى ان كان داخلا فى حقيقة
جزئياته فعلى هذا لا تكون الماهية من الذاتى
بل

بل تكون من العرضيات لان نفس الماهية لا تدخل
على نفسها بل هى حقيقة الجزئيات فاجاب بقوله
بناء الخ **قوله** بالنسبة للانسان وعليه ان يقول
وكذا بالنسبة للفرس فاللام فيهما بمعنى الى وهو
مقول فى جواب ما هو بحسب الشركة المحضة مثلا
اذا سئل عن الانسان والفرس معا او فصاعدا
بما هما او بما هم فيقع الجنس اعنى حيوانا فى الجواب فعلم
ان الجنس هو مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق

فى جواب ما هو **قوله** والثانى يسمّى فصلاً لكونه

فاصلاً بين الحقيقتين وهو مقول فى جواب اىّ

شئ فى جوهره مثلاً اذا سئل عن الانسان اىّ شئ

هو فى جوهره فيقع الفصل اعنى ناطقا فى جوابه

فعلم انّ الفصل هو الذى يميّز الشئ عمّا يشاركه

فى الجنس ويقال على الشئ فى جواب اىّ شئ هو فى ذاته

وانّما قدّم الجنس على الفصل مع انّه ليس مشاركة منه للضرورة

قوله يسمّى عرضاً عامّاً فهو لا يقع فى الجواب اصلا

اى

اى لا فى جواب ما هو ولا فى اىّ شئ لكن يصحّ فى جواب

كيف فى قولك كيف زيد فيجاب سالم او غير ذلك

وهو امّا لازم كالمشى بالقوّة او مفارق كالمشى بالفعل

وانّما قدّم ذلك على سائر الكليّات للضرورة ايضاً

وقس على هذا دون ذلك **قوله** يسمّى خاصّة فهى

مقولة فى جواب اىّ شئ فى عرضه مثلا اذا سئل

عن زيد اىّ شئ هو فى عرضه فالجواب ضحّاك

بالطبع فعلم انّها مقولة على ما تحت حقيقة واحدة

في جواب اي شيء قولا عرضيا والأصح عندي ان
العلم لذلك اذا سئل عن حيوان اي شيء في عرضه
فالجواب ماشٍ فتأمل **قوله** ويسمى نوعاً فهو مقول
في جواب ما هو بحسب الشركة والخصوصية معاً
بالنسبة الى افراده مثلا اذا سئل عن زيد
ما هو فيقع الانسان الذي هو نوع في الجواب
فعلم ان النوع هو مقول على كثيرين مختلفين بالعدد
دون الحقيقة في جواب ما هو **قوله** وهو الجنس

ثلثة

ثلثة اقسام الخ اعلم ان الاجناس والانواع
اربعة اقسام اما الاجناس الحيوان والنامي و
المطلق والجوهر واما الانواع الانسان مثلا وما
عدا الجوهر ثم الاجناس تعدّ من السافل الى
العالي ليندرج الادنى تحت الاعلى والاعلى يسمى جنسا
مثل الجنس السافل نحو الحيوان والمتوسط الاول نحو
الجسم النامي والمتوسط الثاني نحو الجسم المطلق
والجسم العالي نحو الجوهر والمراد من العالي الذي

لا جنس فوقه و يقال له جنس الأجناس ايضًا ثمّ الاجنا من

ايضًا ان كان فيه الجواب عن جميع مشاركاته فيسمّى

بعيدًا على مرتبة واحدة كالجسم النّامي فانّ الجواب من

جميع مشاركته هو بنفسه و من الأخرى الحيوان

و ان كان الجواب فيه ثلثة الجواب فيسمّى بعيدًا على

مرتبتين مثلًا كالجسم المطلق فانّ من جميع مشاركاته

الأنسان و الحيوان و اخرى على الحيوان من اقسام

النّامي فيقال على الجوهر بعيد على مراتب ثلثة ثمّ

الأنواع

الأنواع تقدّم من العالي السّافل كالنّوع العالي و هو

المطلق و المتوسّط الأوّل ايضًا و هو النّامي و المتوسّط

الثّاني ايضًا و هو الحيوان و السّافل و هو الأنسان

و المراد من السّافل الّذي لا تحته نوع اخر بخلاف

الصّنف كالرّومي و الزّنجي و لا يقال له النّوع و يقال

له نوع الأنواع ايضًا و المصنّف لم يتعرّض عليها

مفصّلًا لتضييق الاناثه و تطوّل الماء و الشّارح

كذلك **قوله** فالأقسام اربعة و عليه ان يذكر

هكذا اعلم انه لابد بين الكليين ان يتحقق احدى

نسب الاربع كما ذكره من المحققين الاول المتساويان

الذي سماه التساوي ان تصادقا الطرفين فموجعه

الى موجبتين كليتين مثلا كل انسان ناطق وكل ناطق

انسان ونقيضاهما ايضا متساويان مثلا كلما صدق

اللاانسان على الشيء من الاكوان لصدق اللاناطق

الثاني

ايضا والا فيه خلف والمتباينان الذي سماه

التخالف ان تفارقا من الطرفين مثلا فموجعها الى

السالبتين

السالبتين الكليتين مثلا لا شيء من الانسان بحجر و

لا شيء من الانسان الحجر بانسان ونقيضاهما معلوم

والثالث العموم والخصوص من وجه ان لم يكن صدق

كلي من الطرفين بل البعض ومرجعها الى موجبة جزئية

وسالبتين جزئيتين مثلا بعض الحيوان ابيض و

بعض الحيوان ليس بابيض وبعض الابيض ليس

بحيوان ونقيضاهما تباين جزئي وهو صدق كل من

الطرفين في الجملة كما وثقه الفاضل اليزدي في حاشيته

في حاشيته على تهذيب المنطق وغيره من المحققين
فواجع الى تصنيفاتهم لان العذر بنا ونقيضا المتباين
ايضا كذلك والرابع الاعم والاخص مطلقا ان كان
الصدق الكلي من جانب واحد فمرجعها الى موجبة
كلية موضوعها الاخص ومحمولها الاعم وسالبة
جزئية موضوعها الاعم ومحمولها الاخص مثلا
كل انسان حيوان وبعض الحيوان ليس بانسان
ونقيضاهما ايضا كذلك لكن بعكس العينين فنقيض
الاعم

الاعم اخص ونقيض الاخص اعم بمعنى كلما صدق على
الشيء نقيض الاعم مثلا لا حيوان يصدق عليه نقيض
الاخص مثلا لا انسان وليس كلما صدق على الشيء نقيض
الاخص يصدق عليه نقيض الاعم ايضا والاول
فيه خلل فراجع الى حاشية الفاضل اليزدي
ثم اللفظ ان اتحد معناه مع تشخصه فعلم كزيد
والا فهو ايضا ان تساوت افراده فمتواطئ كالانسان
بالنسبة الى افراده من غير تفاوة او تفاوت باولية

او اولوية مثلا فمشكك الذى سماه بالاشتراك
او كثر معناه فان وضع لكل فمشترك كالعين او لا فان
اشتهر فى الثانى فمنقول كالجعفر والكاظم او فحقيقة
ومجاز كالصلوة على قولا قوله انسان فهو فى الاصل
مشتق من النسيان فقلبت الياء اولا ثم ابدلت
الهمزة منها فصار انسان وفى الاصطلاح هو
الحيوان الناطق فان معناه فى افراده مساو قوله
وغيرهما كالسيد القوم والشمس والرامى والفاصل
والذهب

والذهب وراس الركبة وكف الميزان وغيرها
قوله وان اختلف فيها بالشدة والضعف وفيه
توهم الحصر والحال ان المتاخرين قسموا التشكيك على
اربعة اقسام الاولوية وهى التى لا يصدق
على بعض افراده صدقا ابتداء دون على بعضه
مثلا صدق الوجود على الواجب الوجود و
الاولوية وهى التى يكون الكلى فى بعض افراده
ذاتيا وفى بعضه عرضيا مثلا الوجود اضافاته

في الواجب بحسب ذاته وفي الممكن بحسب العلة

لكن ما يظهر لي في تعريفهما توهم اتحاد في الحقيقة

فتدبر والأشدية والأضعفية وهي التي

يكون ظهور الكلي في بعض افراده اشد دون البعض

مثلا السواد والبياض وغيرهما واما الأزيدية

والأنقصية داخلتين في الأشدية والأضعفية

فتفكر **قوله** ان احتمل النقل أي ان كان من شأنه

الاتصاف بهما وبعبارة الشأن دخل جزء الله تعالى

ورسوله

ورسوله ص وأوصيائه عليهم السلام **قوله**

دال وجد الخ اي ان وجد معنى اللفظ في نفسه

من غير اعتبار امر خارج عنه فهو طلب

قوله الثاني ثلثة الخ اي الطلب على ثلثة

اضرب المساو للمساو والخادم للمخدوم والمخدوم

للخادم اما الأولين فلا اختلاف فيهما لانه ان

شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل واما الأخرى فيه اختلاف

عند الأصوليين في انه حقيقة في الوجوب او في



